

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله والصلوة على نبيه **وبعد** هذه رسالة فريدة
 منتظمة في سلك النظام في مسألة أن الأيمان لا يزيد ولا
 ينقص على وفق ما ذهب إليه الامام **نقول** اختلف العلماء
 فذهب امامنا ابو حنيفة واصحابه وكثير من العلماء وجمهورهم
 بما هو اختيار امام الحرمين ايضا ان الأيمان لا يزيد ولا ينقص
 وذهب الاشاعرة والمعتزلة وحكي عن الشافعي وكثير من
 العلماء انه يزيد وينقص وهذا الاختلاف عند التحقيق ناشئ
 عن عدم تحرير المتيقن **ولكن** ما قال الامام الرازي وغيره
 ان هذا الخلاف فرع تفسير الايمان فان قلنا هو التصديق
 فلا تفاوت وان قلنا هو الاعمال فتفاوت وقال امام الحرمين
 اذا حملنا الايمان على التصديق فلا يفضل تصديق تصديقا
 كما لا يفضل علم علما ومن حمله على الطاعة سزا وعلا وقد
 مال اليه القلائس فلا يبعد اطلاق القول بانه يزيد بالطاعة
 وينقص بالمعصية ونحن لا نؤثر ذلك انتهى فكان النزاع
 المذكور لغظيا لكن بعض المتأخرين لم يتقبلوا هذا التحقيق
 ومنعوا عدم التفاوت في نفس التصديق **وهو** حملوا هذا التوفيق

بين المذهبين على الاصلاح من غير تراخي الخصمين فلا بد
 لنا أولا بيان مذهب الامام **على** وفق المنصود وطبق المرام
 بما استغناه من كلماته في بعض موافقاته ومصنفاته ثم
 نقل كلمات البعض الواقفين في جانب الخلاف **وبيان** ما عليهم
وما هو الحق عند الائمة الاسلاف **والعلماء** الاخلاف
فتقول قال الامام الهام **المشهور** سراج الائمة بين الامام
 رضي الله تعالى عنه في وصاياه والايمان لا يزيد ولا ينقص لانه
 لا يتصور نقصانه الا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادته الا
 بتقصان الكفر وكيفية يجوز ان يكون الشخص الواحد في حالة واحدة
 مؤمنا وكافرا انتهى **بيان** ان الايمان عنده رضي الله تعالى عنه
 عبارة عن التصديق اليقيني الذي لا يحتمل النقيض **وبعده** عنه
 في الغارسي بكونه دين وهو لا يتفاوت اي لا يزيد في نفسه بانضمام
 الطاعات ولا ينقص بارتكاب المعاصي بل هو قائم في الحالين
 كما كان قبلها لانه حتم معين ليس فوقه حد آخر اذ تفاوت
 مراتب العلم والاعتقاد بحسب القوة والضعف ليس الا
 بالقياس الى احتمال النقيض وعدم كاشه عليه الوجدان
ويدل عليه ايضا جعلهم هذا مقاييس في معرفة التفاوت بين

وادارة من طاعة الامام والاطاع ولو كان الايمان
 عند عبارة عما هو اعظم من هذا التصديق ومن
 انطلق الغالب الذي لا يحتمل معه احتمال النقيض
 بالمال ولا يكون التصديق واليقين
 متساويا عنده كما هو عند صاحب المواقف
 على ما سيجي ان شاء الله تعالى زيادة
 الايمان ونقصانه من غير لزوم الجمع
 بين الايمان والكفر فلم يبق وجه تعليل
 رضي الله تعالى عنه وهذا انه الاشاعرة
 وسبب نقل النسخ عنه بعض العلماء
 فلم يبق له في محال الكمال والحق

اقسام الاعتقاد من اليقين والظن والشك والوهم بان
 يقولوا ان احتمال كل واحد من التقيضين فان تساوى كل
 منها فهو الشك وان ترجح احدهما على الآخر فالطرف الراجح
 الظن والمرجوح الوهم وان لم يحتمل التقيض الآخر اصلا فهو اليقين
 فليس فوته نسب مما بل له لعدم وجود مناسبات تفاوت الاعتقاد
 وايضا هو مرتبة واحدة لا يتصور فيه مراتب متفاوتة في
 نفس الاعتقاد والتصديق اذ كمال نفس الاعتقاد والتصديق
 بحكم المقايسة المذكورة ليس الا بعدم بقاء احتمال الطرف
 الآخر لا غير والتفاوت فيه نعم يمكن ان يوجد التفاوت
 بين اليقينيات لكنه ليس من جهة كونه يقينيا بل من غير هذه
 الجهة من جهة بعض الصفات والخصائص ومن هذا يحصل
 التفاوت بين علم اليقين وبين اليقين لامن غير كما سيأتي تفصيله
 ان شاء الله تعالى ودون تلك المرتبة ليس الا الكفر لان اعلى
 ما دونها هو التصديق الغير اليقيني الرابع المستعمل بالظن المتحقق
 مع الاحتمال المرجوح للتقيض وهو ليس بايمان اذ الواجب
 في الايمان هو اليقين المعترف به عدم احتمال طرف الخلاف
 والمعتبر في الظن وجود احتمال طرف الخلاف كما هو المشهور

بما ان الشك في اقسام الاعتقاد
 هو التيقين

في الكتب فصا رتبة الايمان وضد الايمان كثر فيكون الظن
 كذا فاما حال الظن كذا علم منه حال مادونه فالقول
 بزيادة التصديق والايمان قول في المال بعدم الوصول قبل
 هذا الآن الى ذلك الحد المعين المعلوم بالبيان وكذا القول
 بنقصانه قول بعدم الوصول في الحال الى ذلك الحد فيكون قولاً
 بكثرة حين القول بايمانه وهذا لا يمكن الا بالقول بجمع الكفر والايمان
 في شخص واحد ولو كان هذا اجازة لجاز ايضا القول بزيادة
 الايمان بنقصان الكفر وكذا القول بنقصان الايمان بزيادة الكفر
 لكنه محال قطعا فلا يمكن القول المذكور ايضا فثبت ان الواجب
 في الايمان عنده اليقين الغير المتفاوت والتفاوت لا يكون
 الا لاحتمال التقيض في ايمان مذهب رضى الله تعالى عنه
 على وجه يستفاد من كلامه اما كلمات البعض المخالف
 فانقلبا الآن على الوعد السالف ومنهم صاحب المعاني
 ونسب السيد الشريف في شرح كلامه على وفق مرامه حيث قال
 والحق ان التصديق قبل الزيادة والنقصان بوجهين
 اي بحسب الذات وبحسب المتعلق الاول القوة والضعف
 فان التصديق من الكيفية الذاتية المتفاوتة قوة

اذ لو لم يكن كذلك لكانت
 سميان كاشية ان بقاء مست

وضعت قولكم الواجب في الايمان اليقين والتفاوت لا يكون
الا لاحتمال النقيض قلنا لان التفاوت لذلك الاحتمال فقط
اذ يجوز ان يكون بالقوة والضعف بلا احتمال النقيض
ثم ذلك الذي ذكرتموه معنى ان يكون ايمان النبي وآحاد الآ
سواء وانه باطل اجماعا وقول اي ذلك الذي ذكرتموه ليس
بصحيح لاقتضائه تلك المساواة وقول ابراهيم عليه الصلوة
والسلام ولكن ليظهر قلبي فانه يدل على قبول التصديق
للزيادة كما سلف تبيين والظاهر ان الظن الغالب الذي
لا يخطئ مع احتمال النقيض بالبال حكمه حكم اليقين في كونه
ايما حقيقيا فان ايمان اكثر العوام من هذا القبيل وعلى
هذا يكون التصديق الايماني قابلا للزيادة والنقصان
واضح وضوحا تاما الثاني من وجهي التفاوت اعني
ما هو محسب المتعلق ان يقال التصديق التفصيلي في
افراد ما علم محبته به جزء من الايمان يناسب عليه ثوابه
على تصديقه بالاجمال يعني ان اوله ما جاء به مستعدة
وداخله في التصديق الاجمالي فاذا علم واحد منها بخصوصه
وصدق به كان هذا التصديق مغايرا لذلك التصديق الجملي

وجزا من الايمان ولا شك ان التصديقات التفصيلية
تقبل الزيادة فكذا الايمان والنصوص كقولهم تعاوا اذا
تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا آله على قبوله لما اي قبول
الايمان للزيادة والنقصان بالوجه الثاني كما ان نقص قوله
تعا ولكن ليظهر قلبي دل على قبوله لما بالوجه الاول انتهى
اقول اولاني الوجه الاول ان قوله فان التصديق
من الكيفية النفسانية المتفاوتة قوة وضعفا مسلم لكن التفاوت
في مطلق التصديق لظهور مقياس التفاوت فيه وهو احتمال
النقيض وعدمه كما عرفت فيما سبق بخلاف التفاوت في
في التصديق اليقيني قوة وضعفا لعدم وجود المقياس فيه
ومجرد تجويز التفاوت من غير وجود المقياس بناء على مجرد
كونه من قبيل الكيفية النفسانية المتفاوتة مطلقا بعيد عن
الحق والتحقيق. وان كان مفيد المنطق كان في صدد مجرد
المنع ومحض التدقيق. فان قيل يمكن ان يجعلوا المقياس
هنا كثر الآثار وقلتها قلنا لو كان كذا جعلوه ابتداء مقياسا
في الفرق بين اقسام الاعتقاد المطلق ايضا لا المذكور
فيما سبق ولزم ايضا ان يجوز وقوع مرتبة اخري بل مراتب

وقول صاحب المواقف والحق شريعة
في صدد التحقيق وان كان قوله قلنا
لانم التفاوت لذلك الاحتمال فقط
يشعر بأنه في صدد المنع بآمل مست

فوق مرتبة اليقين ولم يقل به احد قط عيا ان كثرة الآثار
وقلتنا عند التحقيق ليسنا من قوة التصديق وضعفه بل من
اسباب اخرى مثل التنبه والتيقظ بعون الله وتوفيقه وقله
العوائق والموانع من الطبيعية والحارجية اذا اشخاص
متفاوتة فربما يشبه فامثال هذه الاسباب باعثة الى
كثرة الآثار من الاعمال الصالحة وكذا الغفلة الحاصلة
من غلبة الشهوة والهوى وسائر العوائق المذهلة عن
التصديق ورجاء العفو من الله تعالى والشفاعة من اربابها
وغيرة ذلك من الاسباب داعية الى قلة الآثار مع قوة التصديق
الا يري انه اذا نصح الوعاظ وذكروا احوال الآخرة من
غير تعرض الى التصديق وما يوجب من الدلائل حصل التنبه
للعافلين فيشروعون في الاعمال واصلاح الحال ثم بعد
مدة غلبت عليهم الغفلة ونسوا النصيحة فيعودوا
الى افعالهم القبيحة فلو كان الباعث الى الاعمال كثرة التصديق
ما حصل ذلك التنبه والروع بمحض النصيحة وذكر الاحوال
بدون التعرض الى التصديق ودلائله وايضا نعلم قطعا
انه ما نقص تصديقتهم بعد المدة بل الاول ليس لا تشبههم

ورفع غفلتهم وتذكيرهم ما ذهبوا اما صدقوا به ومعلوم ان
الذبول عن التصديق ليس بياقبة وما دام لم تعرض عليه ما نأبى فيه
فمواقي وكذا الثاني ليس الا من غلبة الغفلة وعودتها الى رجعهم
الى ما اعتادوا به من اسباب الغفلة والتصديق الكامل القوي
بافي في كلا الحالتين وايضا رجاء العفو من الله تعالى والشفاعة
من اربابها يصلح ان يكون داعيا الى قلة الاعمال والحجارة
على المعاصي اذ لو كان الامر على شئ من ارتكبت المعاصي محرم عن الرحمة
والشفاعة قطعا ويخلد في النار لما ارتكبتها المؤمن المصدق
هكذا نجد في وجدنا نأخذ الله تعالى والالزام بان يقول ان
من صدق قطعا بوجود عقوب في حجر لا يذخل فيه قدمه فلو كان
تصديقه بافي الآخرة كذلك ما ارتكبت المعاصي فعلم ان تصديقه
ضعيف غير وارد اما او لا فلان احتمال الضرر من العقوب
الكثر من احتمال عكسه بخلاف الحال فيما نحن فيه لان الرجاء من
الكريم الوهاب اكثر من احتمال العقاب اذ رحمة سبقت
غضبه وطرق الخلاص كثيرة لمن استرته وأهله يسترنا الله
تعالى بعونه وفضله واما ثانيا فلان ادخال القدم في حجر العقوب
ليس بما يشترطه النفس وسيل اليه الطبع بخلاف المعاصي فيغلب

الهوى فيحصل الغفلة والذهول فتعمل ما يفعل الجاهل نبيها الله
تعالى بلطفه الجسيم ورزقنا السكينة وفقر رضاه في الطريق المستقيم
آمين يا كريم يا رحيم ثم ان قوله ثم ذلك يتضح ان يكون ايمان النبي
عليه السلام واحاد الامة سواء وانه باطل اجماعا قلنا
الاجماع ممنوع كيف ومن قال بعدم زيادة التصديق كيف
يسلم بطلان المذكور وان الشيخ الاكبر رحمه الله تعالى
صرح به في شرح الوصية المنسوبة الى الامام رضى الله تعالى
عنه قلنا عنه صحت قال واعلم ان ايماننا مثل ايمان الملائكة
وارسل صلوات الله تعالى عليهم وسلامه نقض عليه
ابوصفيحة في العالم والتعلم لانا صدقنا وحدانية وربوبية
وقدرته كما صدق الانبياء وارسل عليهم الصلوة والسلام
انتهى ومثله ايضا في شرح العدة وقوله ولقول ابراهيم
عليه السلام ولكن ليطمئن قلبي قلنا هذا الادل قطعا على
دعواه بل هو يدل على الشك في كيفية الاحياء لان نفس
القدر على الاحياء تفصيله ما قاله صاحب الانتصاف
وهو ان سوال الخليل عليه صلوات الله الخليل ليس بحجة
عن شك في القدرة على الاحياء ولكن عن كيفية معرفة

كيفية

كيفية لا شرط في الايمان والسؤال بصيغة كيف الدالة على
الحال هو كما علمت ان زيد احكم في الناس فالت عن تاصيل
حكمة فقلت كيف يحكم فسوالك لم يقع عن كونه حاكما ولكن عن
احوال حكمه ولذلك قطع النبي عليه الصلوة والسلام ما يقع
في الايام من نسبة الشك اليه بقوله نحن اصدق بالشكر من
ابراهيم اذ قال رب ارنى كيف يحيى الموتى اى نحن لم نشك
فابراهيم اولى فان قيل فعلى هذا كيف قيل له اولم تؤمن
قلنا هذه الصيغة اى الاستفهام بكيف قد تقول ايضا عند
الشك في القدرة كما تقول لمن يدعى ابراهيم عنه
ارنى كيف تصنع فجاؤه قوله اولم تؤمن والرد بلى ليزول
الاختال اللغوى في العبارة ويحصل النقص الذى لا يرتاب
فيه فان قيل قول ابراهيم عليه السلام ليطمئن قلبي يشعر
ظاهرا بنقص الطمانينة عند السؤال قلنا معناه ليزول
عن قلبي الفكر في كيفية الاحياء بتصويرها مشاهدة فيزول
الكيفيات المحتملة انتهى او يقال انه طلب دفع الوسوسة
والخواطر فان ازالتها من صريح الايمان تجتمع مع اليقين الغير
المحتمل للتفاوت وتفصيله ايضا ما قاله العاضل الطيبي

في حواشي الكشاف وهو قوله النائدة الجلية هي ان علم
ان في جبلته الانسان الاختلاج والشك وان مزبلة طلب
الدلائل ومنح التوفيق من الله تعالى كقوله تعالى والذين
آمنوا يخزئهم من الظلمات الى النور وبناعن النجارى مسلم
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال
رب اربني كيف نجني الموتى فهذا رحمة من الله تعالى للعباد
وظاهر الحديث يدل عليه لان ازالة الشبهات ودفع الخواطر
من صريح الالبان رويناعن مسلم وابي داود عن ابي هريرة
رضى الله تعالى عنه قال جاء ثمانس من اصحاب رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم فآلوه انا نجد في انفسنا ما نغفلم احدا
ان يتكلم به قال او قد وجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح
الالبان وفي اخرى الحديث الذى رد كيدته الى الوسوسة
وعن مسلم عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال سئل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوسوسة فقالوا ان احدا يلهج
في نفسه ما لان يحترق حتى يصير حقة او يخرج من السماء الى الارض
احب اليه ان يتكلم به قال ذاك محض الالبان انتهى فظهر ان

الآية المذكورة لا تدل على قبول التصديق البعدي للنسب
 والزيادة بل ظهر ما ذكرناه ونقلناه من الآية الاسلاف
 والعلماء الا خلاف انه غير متفاوت في نفسه تدبرتم قوله
 والظاهر ان الظن الغالب الذي لا يخطر معه احتمال النقيض
 بالبال حكمه حكم اليقين الخ علم حاله ايضا ما بيناه فيما سبق
 من ان الايمان عند اماننا واتباعه رحمة الله تعالى هو التصديق
 البعدي الغير المحتمل للنقيض وان احتمال النقيض معتبر في الظن
 فمن كان في مرتبة التقليد لولا الآية لا بد ان لا يخالفهم
 بل الظاهر ان عوام المؤمنين كانوا عالين علما يقينيا في
 جميع ما جاء به الرسول عليه السلام وان لم يكونوا قادرين
 على التوجيه والتوجيه واما ان التقليد معتبر عندنا لا فرق بينه
 وبين المستدل في نفس الايمان والتصديق الا ان ايمانه
 اسرع قبول للزوال بعد الحصول من ايمان المستدل بتشكيكه
 المشكوك والقاء الشبهات لعدم قدرته على الدفع لا عن نفسه
 ولا عن الملحق بخلاف المستدل فانه لا يزول الا بان يحذله
 تعالى نعوذ بفضله ورحمته من غضبه ونقته ولذا افرض عليه
 التعلم وتخليص نفسه عن التقليد فان قيل لو لم يكن في

المراد من الأئمة الكسوف الأمامي أو خلفي والامام
 الساري والامام الركبي ومن الكسوف الأمامي أو خلفي
 الكسوف من جهة وجه القمر من جهة الأرض
 والأمام من جهة الأرض والخلف من جهة القمر
 والمراد من الأئمة الكسوف الأمامي أو خلفي
 الكسوف من جهة وجه القمر من جهة الأرض
 والأمام من جهة الأرض والخلف من جهة القمر
 والمراد من الأئمة الكسوف الأمامي أو خلفي
 الكسوف من جهة وجه القمر من جهة الأرض
 والأمام من جهة الأرض والخلف من جهة القمر

تفاوت ما الفرق بين علم اليقين وعين اليقين فلما لا فرق
 بينهما في اصل العلم والتصديق ثم بينهما فرق في بعض الخصائص
 والاصناف مثلا لا فرق في التصديق اليقيني بوجود مكنة
 شرف الله تعالى لم يرها وعلمها بالتواتر ومن رآها بعينه
 وان كان فرق في مطلق التصديق ببعض خصوصياتها واصنافها
 كما ترى التصديق بنفس القدرة على الاحياء والتصديق بكيفية
 على ما نقلناه من صاحب الانتصاف ولما قال علي رضي
 الله عنه وكرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما زدت
 يقينا فاشار الى ان تصديقه اليقيني باوحي في اصل التصديق
 عين اليقين ويجوز ان يكون جميع الخصوصيات مكشوفة عنده
 فلم يبق عنده فرق بين علم اليقين وعين اليقين ويكون كلامه
 اسارة اليقين فان قيل لليقين مراتب من اجلي البديهي
 الى اخفي النظريات ولا خفاء في تفاوتنا الحق ان التفاوت
 راجع الى تجدد الجلاء والخفاء لاني اصل اليقين بعد الظهور
 لا يقال فرق بين التصديق بطلوع الشمس والتصديق بحدوث
 العالم لانا نقول لا فرق بين وبين التصديق بحدوث الحوادث
 القطعية الحدوث مثل اشئ من الانسان وسائر الصور الشخصية

فان قيل التصديق بعينه
 والتصديق بغيره

فان قيل التصديق بعينه
 والتصديق بغيره

للعالم واتما التفاوت بينه وبين التصديق بحدوث العالم
 باذنه وصورة النوعية اذ الدليل القطعي غير قائم عليه
 كما صرح به الامام الرازي في المطالب العالمة **قال**
 اعلم ان الكتاب الآتية ليس فيها تصريح بالاثبات ان العالم
 محدث باذنه وصورة معانم قال بعد التفصيل المشع في
 هذا الباب كما يهود ابيه في ذلك الكتاب فثبت هذه البيانات
 انه ليس في الزمان ولا في النورية لفظ يدل بصريحه على ان
 هذه الذوات حادثة بعد عدمها كما يثبت بعد ان كانت نقبا
 محضاً وسلباً صفا ولا شك ان هذه بين الكتابين اعظم الكتب
 الآتية فلما خلا هذا ان الكتابان عن التصريح بهذا المطلوب اوم
 ذلك ان هذه المسئلة بلغت في الصعوبة الى حيث صار
 في محل العنوا الى هذا كلامه فان قلت ادلة السمع غير مختصة
 في الكتاب قلت نعم الا انه لا متواتر في الحديث الا واحدا
 او اثنين وما نقل ايضا اجماع قطعي فصار التصديق بحدوث
 العالم بذلك المعنى غير يقيني فلذا اظهر التفاوت ثم نقول
 في الوجه الثاني قوله التصديق التفصيلي في افراد
 ما علم مجيئه به جزء من الابان بناب عليه ثوابه على تصديقه

بالاجمال قلنا تلك التفاصيل لما كان الايمان بامر منها اجمالا
 حاصل لا لاطلاع عليها لم ينقلب الايمان من النقصان الى
 الزيادة بل من الاجمال الى التفصيل فقط نعم يتصور ذلك
 التفاوت في عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان الايمان
 لما كان عبارة عن التصديق بجملة ما جاء به النبي عليه السلام
 فكما ازداد تلك الجملة ازداد التصديق المتعلق بالاحالة
 ثم قوله والنصوص كمنه قوله تعالى واذا نزلت عليهم آياته
 زادهم ايمانا الى آخرة قلنا هذه وامثالا لقوله تعالى ليزدادوا
 ايمانا مع ايمانهم ويزداد الذين آمنوا ايمانا وما زادهم الا
 ايمانا وتسلما فاما الذين آمنوا فزادهم ايمانا وكان نقل عن
 ابن عمر رضي الله عنهما وعن سائر الصحابة اجمعين قلوا
 قلنا يا رسول الله ان الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى
 يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار وعن
 عمر رضي الله عنهما وروي مرفوعا لو وزن ايمان ابي بكر
 بايمان هذه الامة لرجح لا تدل على الزيادة المنازع فيها بل
 المراد في الآيات والله اعلم بزيادة التصديق بزيادة
 المصدق به كما مر آنفا روي عن ابن عباس رضي الله عنهما

وابي حنيفة رحمه الله تعالى انهم اي الصحابة كانوا آمنوا في الجملة
 ثم يأتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض خاص فزادهم
 ايمانا بالتفصيل مع ايمانهم في الجملة او المراد الزيادة بطريق
 تجدد الامثال فان جاء الايمان لا يتصور الآبدة الالته
 عرض لاتبقي زمانين فكان جاءوا بتجدد امثاله كسائر الاعراض
 او يكون الزيادة في الآيات المذكورة وفي الحديثين المرويين
 الزيادة من حيث ثمرات الايمان واشراق نوره وضيائه
 في القلوب بالاعمال الصالحة اذ الايمان له نور وضياء قال
 الله تعالى انفس تسبح الله صديقه للاسلام فهو على نور من ربه
 والتفاوت ليس الا في نوره واشراقه بانضمام النور الزائد
 الحاصل من الطاعات اليه ولا شك انه اذا انضم نور الى
 نور زاد الاشراق والظهور وصار نورا على نور لكن
 لازيادة في الاصل المنضم اليه بحسب ذاته واعتبر الشعير
 المتساويين في الكيف والكلم اذا وقع احدهما في الظلمة والآخر
 في الضياء يظهر التفاوت في الضياء الواقع في محلها لكن
 الشعير باقيا على حالهما في ضياءهما في نفسها ويحتل ان
 يكون نور نفس الايمان واشراقه زائدا بعارضات الاعمال الصالحة

ونافعا بعارضة الاعمال القيمة ولانفاوت في اصل الالبان
 اذ النور والاشراق ليس عين الالبان بل من عوارضه
 واعتبر المرأة فانما تختلف صفاء وكدر الالبان لاهوية المختلطة
 مع ان نفس المرأة واصلها باقية على حالها وبآلية التعلو
 في اليقين غير ظاهر على الفهم وتجوز له ليس مبنيا على محم
 الوجه ومع هذا اذا وقع التصريح بعدم من الامام وجب
 علينا ان نتخذ ذلك الهام ولا نعتمد على احتمال كان على
 طرف الثام ولا على كلمات صادرة عن ارباب الغفلة عن

المرام • هذا ما ظهر عندي من الوجه الاسلامي

اجرية على صحائف الاوراق بعونة القلم

والله اعلم واحكم • سودة في بعض

يسير من ليل قصير • تفتت

الحال • وتزق الببال • فالمرحومين

ارباب اللطف والكرم • العفو

في صفوات الفكر وزلات

القلم تم

هذا ما ظهر عندي من الوجه الاسلامي

